



avdet

Издається с 15 юля 1990 года

№43 (984) 23 октябрия 2017 года

**Къара зуьмет ичинде баткъан халкънынъ бир къоджаман деасы, бутюн дюнъягъа
яйылгъан парлакъ мефкуреси иле Чолпан киби айдынлатты семасын...
Агъыр тарих китабынынъ нидже гъамлы баблардан сонъ дане-дана ап-акъ, айдын
саифелер ачылгъан...**



Детское «Евровидение-2018» пройдет в Минске

Детский музыкальный конкурс Евровидение в 2018 году пройдет в столице Беларуси Минске, сообщает «Европейский вещательный союз».

16-й конкурс будет обслуживать «Белтелерадиокомпания».

Таким образом, Беларусь уже во второй раз станет хозяйкой конкурса.

В этом году финал конкурса пройдет в грузинском Тбилиси 26 ноября.



В Нидерландах разгорелся скандал из-за Керченской переправы

В Нидерландах разгорается скандал, связанный с Россией. Амстердам заявил о намерении устроить проверку компаниям, которые так или иначе участвовали или участвуют в российской «стройке века», возведении переправы через Керченский пролив.

О планах властей Голландии сообщила министр внешней торговли и развития королевства Лилианне Плаумен. Ранее в сети появлялись сведения о том, что компании из Нидерландов

обвиняют его фирму в нарушении закона о санкциях против России было бы несправедливым, поскольку строительство машины проходило на территории России.



Dematec Equipment BV и Bijlard Hydrauliek BV занимались непосредственно постройкой Крымского моста. Руководство фирм прокомментировало намерения руководства страны провести проверки.

Так, например, Ван ден Хёвел, руководитель Dematec Equipment BV считает, что причислять его предприятие к строителям переправы значит делать слишком громкие заявления: его предприятие построило лишь одну из машин для возведения переправы. Кроме того,

Другую компанию, Bijlard Hydrauliek BV, называют создателем одной из деталей для предприятия Ван ден Хёвела. Однако в руководстве второй фирмы оправдались тем, что ничего не знали о применении их «жизненно важной комплектующей» в машине другой компании.

Тем не менее правительство Нидерландов обвинило фирмы в ведении «социально несознательного бизнеса» и потребовало вести бизнес в соответствии с политикой Голландии, сообщает u-f.ru.

Главредом прибалтийского Forbes стал крымский татарин

Бывший управляющий директор телеканала РБК Эльмар Муртазаев станет главным редактором эстонской и латвийской версий журнала Forbes.

Об этом Муртазаев рассказал телеканалу «Дождь».

«Редакция будет работать на английском, то есть статьи будут писаться на английском (а иногда на русском) и лишь потом переводиться на латышский и эстонский. Эта схема отлично работает с Forbes в Финляндии. Из всех проблем, которые там есть, эта (трудности перевода, — прим. ред) — самая маленькая. Про большие говорить не буду», — рассказал Муртазаев.

По словам медиаменеджера, ему интересно чем-то заняться не в России. Работать Муртазаев будет в Риге, куда переедет после получения разрешения на работу вместе с семьей.

Эльмар Муртазаев покинул РБК в июле 2017 года, его место занял бывший ведущий НТВ Игорь Полетаев. До прихода



да на РБК в марте 2016 года Муртазаев работал в российском Forbes — сначала заместителем главного редактора, а потом и главным редактором журнала.

До этого Муртазаев был заместителем главного редактора газеты «Московские новости», редакторским директором сайта Gzt.ru. Он также работал в газетах «Сегодня», «Известия» и «Русский телеграф», на «Радио Свобода», в агентстве Dow Jones, журнале «Компания», на сайте rb.ru.

Чехия оскорбила Киев предложением о продаже Крыма

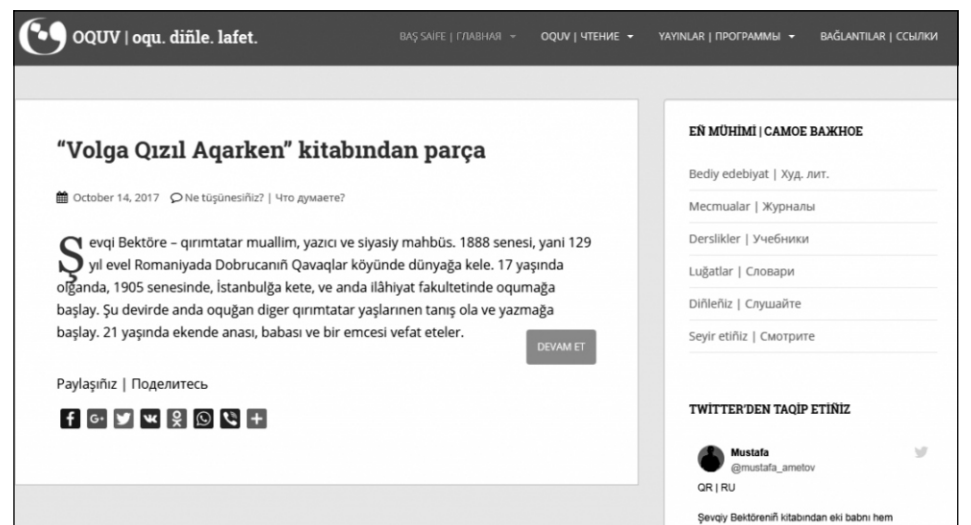
Не так давно президент Чехии Милош Зееман предложил украинскому правительству раз и навсегда закрыть крымский вопрос, «продав» полуостров России. Такой подход был воспринят Киевом в штыки, и сразу после высказывания чешского лидера последовал жесткий ответ Украины.

В украинском внешнеполитическом ведомстве заявили, что страна «не будет торговать своей территорией, ценностями и свободой», однако добавили, что высоко ценят чешскую поддержку и солидарность в вопросах решения конфликтов на Донбассе и в Крыму.



В Крыму запустили сайт литературных и публицистических произведений на крымскотатарском языке

Крымскотатарский журналист и писатель Мустафа Аметов создал и запустил сайт Oquv.info, на котором собраны литературные и публицистические произведения на крымскотатарском языке.



По словам автора проекта, ему хочется привить соотечественникам любовь к родному языку с помощью крымскотатарской литературы, не зря слоганом проекта стал «OQU, DİŇLE, LAFET» (*читай, слушай, разговаривай*, — прим. ред.).

На сайте можно прочитать и даже прослушать как произведения классиков, так и материалы для изучения крымскотатарского языка. Кроме того, на сайте размещены ссылки на крымскотатарские газеты, журналы и словари.

Сайт работает на крымскотатарско-русском языках. Тексты представлены на латинице.

В Крыму скончался известный художник и ювелир

19 октября в Крыму на 78-м году жизни в результате продолжительной болезни скончался известный крымскотатарский художник и ювелир Изет Аблаев.

Обряд дженазе (похороны) состоится сегодня, 20 октября, в симферопольском микрорайоне Марьино по улице Ешиль.

Изет Аблаев родился 23 февраля 1940 г. в д. Бахчи-Эли Карасубазарского района (ныне с. Богатое Белогорского р-на). Детство провёл в депортации на Урале (Пермская обл.), в 1956 г. с родителями переехал в Узбекистан. Проявив увлеченность творчеством в раннем возрасте, начинает свою художественную деятельность в 1964 г. Окончил студию изобразительного искусства при Дворце культуры текстильщиков в Ташкенте. В 1970 году увлекся керамикой и через год поступил в Ташкентский экспериментально-творческий комбинат прикладного искусства. В 1972 году начал заниматься ювелирным делом, где достиг больших высот.

Вернувшись на родину в 1991 году, мечтал обучать керамическому искусству молодых. Однако на родине предков пришлось столкнуться с реалиями нелегкого обустройства жизни.

В Крыму Изет Аблаев больше внимания уделил возрождению крымскотатарского ювелирного искусства. Продолжением многолетнего творчества является создание коллекции ювелирных украшений в традиционной национальной технике филигрань.

Редакция Avdet приносит искренние соболезнования родным и близким уважаемого Изет-агъа Аблаева.



Кто имеет право на самоопределение в Крыму?

В сокращении

В самом общем смысле под правом на самоопределение понимают «право народа выбирать свои собственные правовые и политические институты и статус в сообществе наций». При этом в науке международного права по-прежнему остается дискуссионным вопрос относительно того, является ли национальное самоопределение политической концепцией, теоретическим принципом или юридическим правом. Если одни юристы вообще отрицают юридический характер этого права, то другие, рассматривая его одновременно в качестве юридического принципа и политического постулата, при этом подчеркивают, что это право относится главным образом к колониальным народам и народам, находящимся на оккупированной территории. Так, например, в немецкой доктрине международного права юридическая природа права на самоопределение народов подвергается серьезному сомнению, в частности, из-за того, что народ, как правило, не рассматривается в качестве субъекта международного права.

В науке международного права пишется о том, что в первоначальный период своего существования принцип самоопределения, выраженный в Уставе ООН, имел характер *lex imperfecta*, т.е. в то время он еще не получил полного признания в качестве именно принципа международного права, а его конкретное содержание было неясно даже самим создателям Устава ООН. Так, американский исследователь проблематики прав национальных меньшинств Инис Клауд утверждает, что Устав ООН был создан без учета вопроса о принципе самоопределения, который возникает в связи с рассмотрением проблемы статуса национальных меньшинств, поскольку во время создания этого Устава мир находился под господством концепции национального государства в качестве основной единицы политической организации. Более того, как отмечает другой исследователь — Дженнифер Джексон Прис, в послевоенный период существовало целенаправленное движение в направлении дискредитации идеи самоопределения, понимаемой в этнических категориях. Это было реакцией на неудачный эксперимент Лиги Наций в связи с практикой реализации права наций на самоопределение.

Одним из первых международных документов, раскрывающих содержание права народов на самоопределение, стала Декларация о предоставлении независимости колониальным странам и народам, принятая резолюцией 1514 (XV) Генеральной Ассамблеи ООН от 14 декабря 1960 года. Согласно этой резолюции, «все народы имеют право на самоопределение; в силу этого права они свободно устанавливают свой политический статус и осуществляют свое экономическое, социальное и культурное развитие». При этом в данной резолюции особо подчеркивалось, что «всякая попытка, направленная на то, чтобы частично или полностью разрушить национальное единство и территориальную целостность страны, несовместима с целями и принципами Устава Организации Объединенных Наций», а также то, что «все государства должны строго и добросовестно соблюдать положения Устава Организации Объединенных Наций, Всеобщей декларации прав человека и настоящей Декларации на основе равенства, невмешательства во внутренние дела всех государств, уважения суверенных прав всех народов и терри-

ториальной целостности их государств».

Одним словом, изначально право народа на самоопределение имело сугубо антиколониальную направленность, и не должно было нарушать территориальную целостность государств.

В дальнейшем данное право было закреплено в таких международных документах, как Заключительный акт Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе 1975 года и в «Декларации о принципах международного права, касающихся дружественных отношений и сотрудничества между государствами в соответствии с Уставом Организации Объединенных Наций», принятой Генеральной Ассамблеей ООН 24 декабря 1970 года. Кроме того, право на самоопределение нашло выражение и в пактах о правах человека 1966 года, причем также в антиколониальном духе.

Если говорить о современной науке международного права, то в ней явно доминирует мнение, что право народов (наций) на самоопределение не включает в себя право на отделение (сецессию) от существующего государства. Так, известный английский юрист-международник, бывший судья Международного Суда ООН Розалин Хиггинс считает, что правом на самоопределение обладает народ в смысле всего населения данного государства, тогда как национальное меньшинство, проживающее на территории этого государства, таким правом не обладает. Представители французской школы международного права склонны воспринимать право на самоопределение в его узком антиколониальном значении. Как пишут французские юристы-международники, «в современном международном праве все еще не содержится признания законности отделения».

Важно отметить, что большинство представителей современной российской науки международного права трактуют принцип самоопределения в том смысле, что правом на самоопределение обладает народ, понимаемый как все население данного государства. При этом они решительно выступают против сецессии. Так, российский юрист-международник С.В. Черниченко в своем фундаментальном произведении «Теория международного права» отмечает: «Самоопределение наций за счет других национальных групп, образующих с основной (титульной) нацией единый народ — извращение идеи самоопределения и могло бы привести лишь к этническим чисткам, столь резко осуждаемым ООН, и межнациональным конфликтам».

При этом в российской литературе по международному праву подчеркивается, что принцип самоопределения народов «направлен прежде всего против колониализма» и «соответственно главное внимание уделено внешнему аспекту принципа — освобождению от иностранного гнета».

В доктрине международного права по-прежнему ведется дискуссия по поводу того, кто именно — народ или нация — является субъектом права на самоопределение. Причем оба понятия не имеют четкого юридического содержания.

Если одни авторы в контексте права на самоопределение отдают предпочтение термину «нация», поскольку, по их мнению, принцип самоопределения касается всех наций, независимо от их уровня развития и формы политического существования, то другие утверждают, что субъектом права на самоопределение может быть только народ, а не нация.

Профессор Джеймс Саммерс в своей книге «Народы и международное

право» предпринял попытку разобраться в таких основных понятиях, связанных с правом на самоопределение, как «народ», «нация», «меньшинство» и «коренной народ». Так, он определяет народ как национальную группу, обладающую определенными национальными характеристиками. В этом значении слово «народ» используется как в обыденной речи, так и в международном праве. Однако, как признает профессор Саммерс, остается открытым вопрос, каковы именно эти национальные характеристики. Вместе с тем, он отмечает и то, что понятие «народ» в праве может быть значительно уже по своему содержанию, нежели это же понятие в обыденной речи.

Понятие «нация», по мнению Саммерса, близко понятию «народ», понимаемому в качестве национальной группы. Поэтому в обыденной речи оба слова часто используются как синонимы. Правовые исследования, считает этот автор, так и не смогли провести четкую границу между понятиями «народ» и «нация». Как народ, так и нация, по его мнению, обладают правом на самоопределение. При этом понятие «нация» может быть шире, нежели понятие «народ», и обозначать также политические институты. Интересно то, что, как пишет Саммерс, если слово «нация» (*nation*) в английском языке часто употребляется как синоним слова «государство» (*state*), то слово «государство» редко рассматривается как синонимичное слову «народ».

Что касается понятия «меньшинство» (*minority*), то, как отмечает Саммерс, в юридической науке не существует общепринятого определения этого понятия. Вместе с тем, между понятиями «народ» и «меньшинство» международное право провело юридическую границу, поскольку меньшинства, в отличие от народов, не обладают правом на самоопределение. Несмотря на отсутствие общепринятого определения меньшинства как такового, меньшинства, по мнению Саммерса, обладают такими характеристиками, как: 1) индивидуальность, входящие в состав меньшинства, имеют общие этнические или национальные черты и 2) составляют численное меньшинство (не доминирующее меньшинство) в таком политическом образовании, как государство.

Понятие «коренной народ» также не имеет общепринятого определения, а по поводу его содержания ученые по-прежнему ведут споры. В то же время для коренных народов часто характерным является то, что: 1) их представители обладают общими этническими или культурными характеристиками; 2) они исторически связаны с определенной территорией; 3) они оказались в недоминирующей позиции на этой территории под воздействием другого, пришедшего позднее населения.

В литературе международного права можно часто встретить утверждение, что национальное меньшинство не имеет права на самоопределение в виде сецессии, т.е. не имеет права на создание собственного государства, поскольку у него уже имеется свое национальное государство и оно уже тем самым «самоопределилось». Однако, проблемой этого утверждения является то, что национальное меньшинство в принципе не обладает правом на самоопределение и не является коллективным субъектом международного права.

Как показал опыт, в некоторых случаях под предлогом защиты прав национальных меньшинств может осуществляться аннексия территории государств,

где проживают эти меньшинства. А поскольку в Европе на территории многих государств проживали национальные меньшинства, то для того чтобы избежать угрозы сецессии, государства стремились к недопущению признания международной правосубъектности за национальными меньшинствами. В результате национальные меньшинства на сегодня не признаются субъектами международного права, а когда речь идет о правах национальных меньшинств, то имеются в виду права, принадлежащие не национальным меньшинствам как таковым, а их отдельным представителям. Иначе говоря, права национальных меньшинств имеют не коллективный, а индивидуальный характер.

Какие же выводы следуют из анализа истории и содержания права народов (наций) на самоопределение применительно к нынешней ситуации в Крыму?

Прежде всего, русское национальное (этническое) меньшинство, проживающее на территории Крыма, не является отдельным народом или нацией, а представляет собой именно национальное меньшинство, обладающее не коллективным правом на самоопределение, а определенными индивидуальными правами.

Во-вторых, в любом случае, даже если признать за таким меньшинством право на самоопределение, то даже тогда это право не включает в себя право на отделение (сецессию) и создание собственного независимого государства.

Вместе с тем, следует подчеркнуть, что, **в отличие от «русскоязычного меньшинства», проживающего в Крыму, бесспорным правом на самоопределение обладает крымскотатарский народ, имеющий статус коренного народа.** Так, Декларация ООН о правах коренных народов 2007 года подтверждает право коренных народов на самоопределение. Обращает на себя внимание, что в этой Декларации говорится о коллективных правах коренных народов, что ставит эти народы на более высокий уровень правовой защиты по сравнению с национальными (этническими) меньшинствами, представители которых, как полагает большинство юристов, обладают не коллективными, а индивидуальными правами.

Статья 3 Декларации коренных народов провозглашает: «Коренные народы имеют право на самоопределение. В силу этого права они свободно устанавливают свой политический статус и свободно осуществляют свое экономическое, социальное и культурное развитие».

В статье 4 Декларации говорится: «Коренные народы при осуществлении их права на самоопределение имеют право на автономию или самоуправление в вопросах, относящихся к их внутренним и местным делам, а также путям и средствам финансирования их автономных функций».

Важно и то, что статья 46 Декларации вполне определенно предусматривает: «Ничто в настоящей Декларации не может толковаться как подразумевающее какое-либо право любого государства, народа, группы лиц или отдельного лица заниматься любой деятельностью или совершать любые действия в нарушение Устава Организации Объединенных Наций или рассматриваться как санкционирующее или поощряющее любые действия, которые вели бы к расчленению или к частичному или полному нарушению территориальной целостности и политического единства суверенных и независимых государств».

Как видим, даже когда речь идет о правах коренных народов, включая их право на самоопределение, все равно международное сообщество стремится поставить принцип территориальной целостности и принцип политического единства суверенных государств выше принципа самоопределения.

Александр МЕРЕЖКО

Юная теннисистка Тамила Лятиф-заде стала «Игроком года» в Нью-Йорке

Крымская татарка, 19-летняя Тамила Лятиф-заде одержала победу на региональном чемпионате Национальной ассоциации атлетических колледжей по теннису в Нью-Йорке. И получила титул «Игрок года».

В этом сезоне она выиграла все топовые игры, кроме одной, передает Crimeantatars club.

Тамила часто выигрывает своих соперниц со счетом 6-2, 6-1, 6-0, 6-0.

Тамила Лятиф-заде родилась 16 апреля 1998 г. Играть в теннис начала в 5 лет. Первую победу Тамила завоевала на первом турнире кубка Нью-Йорка в

2008 году, где она в одиночном соревновании среди девочек десяти лет в упорных поединках победила 6 девочек и достойно завоевала главный кубок города Нью-Йорка.

За годы своей игровой практики Тамила имеет почетные трофеи, грамоты и отличия. В 2012-м году она получила стипендию, учрежденную 106-м мэром Нью-Йорка Дэвидом Динкинсом за образцовый лидерский потенциал, трудолюбие и высокий потенци-

ал в этике, честности, уважении и соперничестве. Легенда американского



тенниса Джон Макинрой, семикратный победитель турниров большого шлема лично вручил юной теннисистке стипендию на тренировку и проживание в Академию «Крис Эверт» во Флориде.



Шестой год подряд юная теннисистка успешно проходит отбор на право тренироваться в городской программе City parks foundation при спонсорской поддержке компаний Reebok и La costa, которые отбирают из 150 человек 75 и 25 наиболее талантливых игроков для трех месячных и полугодовых занятий по специальной программе.

В 2013 году на турнире PSAL Атлетической Лиги школ теннисистка вновь завоевала главный трофей.



За годы своей спортивной практики Тамила Лятиф-Заде имела честь и возможность общаться и играть на мастер-классах с мировыми легендами тенниса, такими как Штеффи Графф и Вирджиния Уэйд, Джон Макинрой, Джон Иснер и Билли Джин Кинг.

К вопросу о коренном народе Крыма

Как бы ни запутывали понятие «коренной народ» разные политики, существует однозначное понимание того, что такое коренное население данной земли. Это население, чьи предки с незапамятных времен жили на данной территории. Есть только один народ, чьи предки с незапамятных времен жили в Крыму — это нынешние крымские татары!

Древнейший из крымских этносов — тавры. Многочисленные археологические памятники свидетельствуют о генетической связи культуры тавров с культурой жителей эпохи меди и бронзы II тысячелетия до н.э. Тавры заселяли весь Полуостров. По сведениям Геродота их было 50 племен. Все остальные племена, появившиеся на Полуострове позже, первично развивались на других землях. Со временем тавры установили связи с персами, со скифами, заключали с ними союзы, воевали. Они были хорошими мореплавателями, громили греческие, а позже и римские корабли. Их флот стоял в нынешней Балаклаве. В V веке до н.э. тавры позволили образовать на Керченском полуострове и на нынешнем Херсонесе торговые колонии милетцам и дорийцам (выходцам из Малой Азии). Эти древние эллины были гостями Полуострова, допущенными нашими прямыми предками таврами.

Что касается современной греческой общины в Крыму, то она сложилась из переселенцев с островов Эгейского моря и из Османской империи только в конце XVIII века. Понятно, что высказывания о «греческом Крыме» не имеют отношения к истории, это политические упражнения. В конце III века до н.э. центр скифского государства переместился в Крым. Началась мирная ассимиляция тавров и скифов. Смешанный этнос стали называть тавроскифами. Тавроскифы успешно противостояли Боспорскому

царству греков и появившимся позже хищникам из Римской империи, стремившимся расширить захваченные ими прибрежные земли. Конечно, пришельцы не любили наших предков и называли их варварами и пиратами. Письменные источники подтверждают, что еще в X веке н.э. жители некоторых поселений именовались таврами.

Известный ученый Петр Кеппен (Russische Revue, Bd V, 1874, 551) считал, что тавры, так и остались жить на старых местах, заимствовав мусульман-



скую веру. Известны племена, которые в последующие века приходили в Крым. Они приходили на хорошо освоенную нашими коренными предками землю и увеличивали население Полуострова. В 1116-м году всем Крымом овладели кыпчаки. Столицей кыпчаков стал Судак. В 1239-м году мирным путем (как сообщают арабские историки и географы) власть в Крыму от кыпчакских беев пе-

решла к ордынам. Говорить об ордынах в плане их влияния на этническое разнообразие нельзя в силу малочисленности этой группы. 220-летнее владение Крымом кыпчакских племен окончательно тюркизировало население (это семь — восемь поколений!). Тюркизация продолжалась и позже. Присоединение Крыма к Золотой Орде в качестве улуса привело к образованию в 1441-м году независимого мощного государства — Крымского ханства. В те же века потомки тавров и скифов и соединившиеся с

Последующие поколения народа крымских татар — это потомки того самого населения 1778-го года. Только они явились носителями генов коренных тавроскифских племен, обогащенных позднейшими этносами. Народ, носящий сегодня название крымских татар, сформировался из трех основных блоков: 1. потомки древнейших племен (киммерийцы, тавры, скифы); 2. докыпчакские племена, в основном тюркского происхождения; 3. кыпчаки, заселившие Крым в доордынское время. О венецианцах и генуэзцах в Крыму надо говорить отдельно, потому что они были не завоевателями Полуострова, а создателями торговых факторий по договоренности сперва с кыпчаками, впоследствии с золотоордынцами. Примечание о караимах и крымчаках:

Сегодня обозначилась откровенно политическая тенденция придавать преувеличенное значение караимам и крымчакам — по-видимому, в целях обезличивания крымских татар как коренного народа Полуострова, умаления идентичности крымскотатарского народа. Однако крымчаков и караимов в Крыму до российской аннексии всегда в Крыму было вместе не более 0,5%. «Состав населения Крыма с течением времени изменялся с преимущественно крымскотатарского в XVIII веке, до смешанного многоэтнического в конце XX — начале XXI века: Первая четверть XVIII века — 467 000 человек (95,1% крымских татар, 2,6% греков, 2,1% армян, 0,2% крымчаков и караимов) 1760-е-70-е годы — 454 700 человек (92,6% — крымских татар, 4% — армян, 3,1% — греков, 0,3% крымчаков и караимов)». Специалисты по этому вопросу считают, что «караимы и крымчаки — этнографическая группа крымских татар, исповедующая иудаизм в его соответствующих формах».

Айдын ШЕМЬИ-ЗАДЕ

Судьба партизана Эннана Бекаева

**Приходится слышать нередко
Сейчас, как тогда:
«Ты бы пошел с ним в разведку?
Нет или да?»**

В. Высоцкий «Давно смолкли залпы орудий»

Недавно я познакомился с интеллигентной семьей из числа наших соотечественников. Они рассказали мне судьбу своего родственника, прошедшего всю войну. Рассказ интересный и поучительный. Он еще раз подтверждает, что у нашего народа много героев, о которых мы мало знаем или же слышим впервые. Наша же задача состоит в том, чтобы биографии таких героев были донесены широкому кругу общественности. Нашему народу есть, кем гордиться.

Эннан Бекаев родился 2 февраля 1914 г. в с. Бурундук Старокрымского района. У него были трое братьев и сестра: Джеппар, Абдувели, Меджит и Асие. Эннан был старшим. В 1936 году он окончил техникум механизации сельского хозяйства в Карасубазаре (Белогорске). Учился на плодощном отделении и получил специ-

В нем было много бывших военнопленных различных национальностей. Был среди них, кроме Эннана-агъа, еще один



С однополчанином во время службы

альность агронома. Далее поступил в высшую военную школу в Москве. С началом войны был призван офицером на фронт. В 1942 году попал в плен. Он с сослуживцами два раза пытался бежать из плена. Первый раз их поймали и вернули. Беглецов преследовали с овчарками, и они были сильно покусаны. После первого побега их перевели в лагерь на территории Чехословакии. Как вспоминал Эннан-агъа, в лагере был военнопленный француз, врач по специальнос-



Эннан Бекаев в партизанском отряде в Чехословакии. 1942 г.

ти. Он помог беглецам залечить рваные раны, нанесенные немецкими овчарками. Через некоторое время они повторно совершили побег уже с нового лагеря. И он оказался удачным. Они скрывались от преследования в лесах и сумели связаться с чешскими партизанами. А в целом отряд был интернациональным.



Эннан Бекаев 1968 г.

ственников. Нашел он их в пригороде и в самой Фергане. В 1949 году он женился



Москва. Высшая военная школа 1939-1941 гг. Эннан Бекаев в верхнем ряду четвертый слева.

на Хатидже Салиджановой (1917 г.р.) Она работала продавцом в военторге г. Ферганы. Эннан-агъа устроился в школу и преподавал биологию. Детей у них не было. По характеру Эннан-агъа был очень общительным человеком. Он отличался своей эрудированностью, был начитанным, писал стихи. В коллективе

пользовался большим авторитетом. В нем чувствовалась порядочность, обязательность и военная выправка. Все эти годы он постоянно писал письма в Москву, чтобы связаться со своими однополчанами и участниками партизанского движения. В конце концов поиски привели к успеху. Он нашел в Харькове своего друга Николая, с которым они были в партизанском отряде. Также нашелся его сослуживец в Подмоскowie, имя которого Лиля-ханым не помнит. Где-то в начале 1970-х годов появилась традиция встреч однополчан в местах боевой славы. Эннан-агъа часто получал приглашения в

Москва на День Победы от своих сослуживцев. Также в конце 70-х — начале 80-х гг. он получал приглашения от партизан из Чехословакии и ездил туда на встречи. Сохранились коллективные фотографии с партизанских встреч в чешском городе Всетине. В это время он неоднократно награждался медалями.

Эннан-агъа с супругой, как и весь наш народ, мечтали вернуться в родной Крым. В середине 70-х годов его друг Николай из Харькова обещал помочь им прописаться на родине. Они переехали в г. Тамань и, проживая на квартире, неоднократно пытались обосноваться в Крыму. Но все их усилия были тщетными. Не помогли даже связи друга Николая. Условия проживания в Тамани были тяжелыми, и поэтому семья вернулась в Узбекистан. Обосновались они в пос. Ботаника, недалеко от населенного пункта Кибрай. Эннан-агъа устроился в санатории садовником. В дальнейшем семья переехала в Ташкент. Проживали они на массиве Каракамыш. Супруга устроилась работать на ТТЗ переплетчиком архивных документов. Эннан-агъа тогда уже не работал. Скончался он в 1985 году. Супруга продолжала проживать в Ташкенте. А в 2001 году семья Лили-ханым перевезла Хатидже-бита на родину в с. Шумхай (Заречное), где они проживают. Хатидже-

бита скончалась вскоре после переезда. Ей уже было за 80 лет. Какие выводы можно сделать после знакомства с биографией героев нашего очерка? Перед нами предстала жизнь одной крымскотатарской семьи. Наш народ всегда стремился к созиданию. Он всегда пытался выйти из трудного поло-



На встрече однополчан с Константином и Ириной. 1968 г.

жизни и решить все вопросы, которые жизнь ставит перед человеком. Пример этой семьи еще раз показывает бесчеловечность режима, депортировавшего невинный народ со своей Родины! Таковой ли участи достоин герой нашего очерка? Воевать на фронте и в тылу врага, пройти все тяготы войны, а в итоге лишиться своей Родины. Несмотря на все трудности, Эннан-агъа Бекаев достойно прожил свою жизнь и внес свой вклад в дело победы над врагом. Жизнь такого человека — пример для подражания.

Энвер МУРАТ

На встрече партизан в Чехословакии. Э. Бекаев крайний справа.



Чехословакия. г. Всетин. 1977 г. На встрече партизан. Э. Бекаев второй слева.

Аталычество в Крымском ханстве и на Кавказе

Крымское ханство в годы своего расцвета (XIV-XVII вв.) имело большое влияние на этнос и культуру Западного Кавказа. Уже к XVIII в. в нижнем течении реки Кубани среди черкесов проживало немало выходцев из многочисленной крымской династии Гиреев, называемых султанами. Причины появления Гиреев среди черкесов различны.

Хан-Гирей в своей работе «Записки о Черкесии» писал, что крымские ханы отдавали черкесам детей из числа своих родственников на воспитание (тюркский обычай аталычества) «...с целью больше привязать их к исламу и своему владычеству». Следует отметить, что сам Султан Хан-Гирей, согласно надписи на могильном камне его племянника — поручика Азамат Гирея, ведет свою родословную от Ислам Гирея, оставившего Крым из-за ссоры с его правительницей. Т. Хаджимуков в 1910 году писал, что несколько султанов, побочных родственников крымского хана, спасаясь от его гнева, нашли приют у бжедугов еще в XVI веке.

Также известно, что крымские ханы посылали к черкесам своих заместителей из членов своего рода. Гирей, живший среди черкесов, у русского командования получили название «горских султанов». Из их среды вышло немало известных на Кавказе и в России гражданских и военных деятелей. Полковник А.М. Буцковский писал в 1812 г., что князя бесленевцев происходили от крымских ханов, и старший из них Бек Ханука имел султанское знамя и собирал в военное время подвластные ему народы.

Одним из важнейших факторов, гармонизирующих отношения как между Крымом и Кавказом, так и между народами Кавказа, был институт аталычества. Обычай аталычества (аталык, что в переводе с тюркского означает «осуществляющий отцовство») известен был и среди кумыков, балкарцев, карачаевцев, которые, как показывают современные исследования по истории, этнографии, лингвистике, топонимии и фольклору западных тюрков — карачаево-балкарцев, кумыков, ногайцев и крымских татар, — до позднего средневековья представляли собой одну этническую общность. Известно, что князя Сванетии, например, отдавали своих детей в «черкесскую сторону», к балкарцам. Суть аталычества заключалась в том, что родители поручали воспитание своих детей той или иной семье из своих подданных или своим кунакам.

Аталык, что обязался воспитать ребенка, приступал к своим обязанностям при помощи няньки. Программа обучения состояла из обучения борьбе, верховой езде, стрельбе из лука, использованию пики, кинжала в бою, мастерству владения саблей, стрельбе из револьвера и ружья. В процессе обучения особое внимание уделялось выработке таких качеств, необходимых для воина, как выносливость, способность долго обходиться без еды и питья. Воспитывались качества лидера, велось обучение военному делу, развивались ораторские способности. По завершению срока обучения юношу возвращали домой. Его возвращение праздновалось всеми членами семейства с большой радостью. На это торжество приглашались все друзья и соседи семьи. Тут

же отец юноши и аталык обменивались подарками. Аталык уже в глазах семьи приобретал огромный авторитет и значение, таким образом, аталычество связывало узам дружбы и роднило как представителей одного народа, так и представителей различных этносов, населяющих Кавказ.

Многие крымские ханы проходили школу аталычества у черкесов. Известный историк XVIII в. Д. К. Кантемир по этому поводу писал: «Их страна является школой для татар, из которых каждый мужчина, который не обучался военному делу или хорошим манерам в этой школе, считается «тен-теком», то есть нестоящим, ничтожным человеком».

Жанеевцы, бжедуги, хатукаевцы и темиргоевцы, по землям которых проезжал крымский хан, буквально отнимали у него сыновей: каждый клан пытался не отстать от другого и иметь собственного кандидата на ханский трон. Пребывание Гиреев в Черкесии было сопряжено всегда с большой долей риска: внешне хануко (по-адыгски «сын хана») пользовался уважением, но при этом не имел абсолютно никакой власти. Оградить от внешних нападков его мог только клан воспитателя (аталыка), либо опасение мести

существенном значении той благородной миссии, которая на них возложена. После чего делегация из 150 конников добиралась до Тамани, а оттуда через Керченский пролив до Крыма. Хан, калга-султан, нуреддин-султан и состав правительств со словами: «хош кельдинъиз» приветствовали делегацию за пределами столицы. Руководитель делегации же выражал радость и удовлетворенность в связи с рождением ребенка и стороны обменивались любезностями.

После традиционной встречи вся делегация приглашалась в Хан-Сарай. В честь гостей три дня справлялся пир, и организовывались различные развлечения. После трех дней празднеств 7 человек из делегации обращались к хану со словами благодарности за оказанный теплый прием и выражали желание вернуться на родину с просьбой о выдаче им ханского сына. Хан лично забирал ребенка из объятий матери и отдавал его просителям. Просители тут же вручали ребенка кормилице, которую приводили с собой. После этого специальная делегация возвращалась вместе с ребенком на Кавказ.

По достижению ханским сыном семи лет его начинали обучать верхо-

его жена кормилицей, способствовало сближению и гармонизации отношений Крымского ханства и Черкесии. Мы не располагаем достоверной информацией относительно того, скольким ханским наследникам, прошедшим аталыческую школу, впоследствии удалось стать ханами. Вместе с тем надо отметить, что отправление наследных принцев на Кавказ было особо популярным в 17 веке. Даже были те из крымских ханов и принцев, которые поселились на Кавказе и считали его своей второй родиной.

Бахадыр Гирей, соперничавший с занявшим ханский престол Шахин Гиреем, после безуспешной борьбы за престол вместе со своим братом Аккозь Султаном укрывался у Шапсугов — этнической группы западных адыгов, к которой принадлежали их аталыки. Уничтоженная большевиками семья Султан Крым Гирея также была из семей, перебравшихся на Кавказ из Крыма.

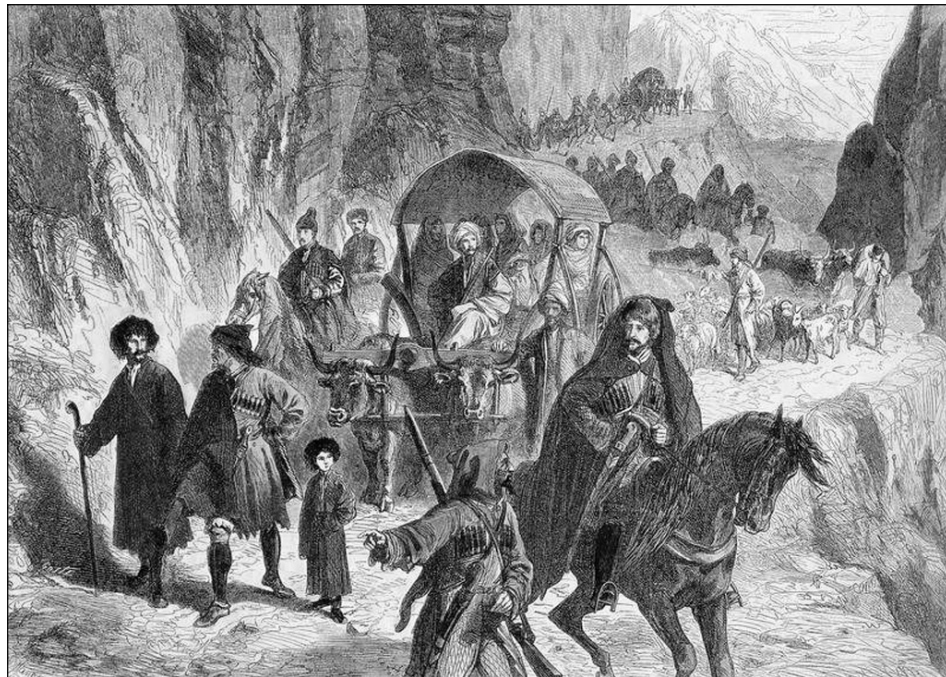
Черкесы называли крымских принцев «ханико», что значит сын хана. Начиная с 1864 года из Северо-Западного Кавказа на территорию Османской империи вынужденно переселилось много черкесов. Среди переселенцев были и представители ханской фамилии, поселившихся в Черкесии и их потомки. На это указывает тот факт, что в черкесском селе Бедирге, что находится в районе Рейханлы области Хатай, встречается фамилия Ханико. В селе Махмудие (Черкес Калейхисар) района Аладжа области Чорум, есть семья с фамилией Беч Ханико, которая, возможно, является продолжением рода крымского принца.

В изменении уклада жизни горцев, в разрушении их традиционных институтов огромную роль сыграла колониальная политика царизма на Кавказе. Были даже специальные постановления, указы, директивы, прямо запрещавшие функционирование многих обычаев и традиций, которые столетиями имели место в жизни горцев Северного Кавказа, в том числе черкесов.

В этом плане можно привести некоторые документы царской администрации. Одним из таких наглядных ее документов, который был направлен на разрушение, например, института аталычества, является прокламация генерала Ермолова от 1 августа 1822 г. В ней было сказано: «Отныне впредь воспрещается всем кабардинским владельцам и узденям отдавать детей своих на воспитание к чужим народам, то есть: к закубанцам, карачаевцам и вообще горским народам, но воспитывать их в Кабарде. Тех, кои отданы прежде, тотчас возвратить».

Этот документ был первым ударом по институту аталычества, который веками был одним из институтов поддержания дружеских связей и установления духовного родства побратимства не только внутри отдельного народа, Северного Кавказа в целом, но и с Грузией и Крымом. Таким образом, был уничтожен один из важнейших элементов традиционной культуры кавказцев — институт аталычества, который на протяжении веков способствовал поддержанию толерантных взаимоотношений не только внутри одного общества, но и между народами.

Рустем КАРАМАНОВ



со стороны Бахчисарая. Так, в 1699 г. один из хануко Шахбаз-Гирей был убит в доме кабардинского князя Темир-Булата в Бесленее. В 1700 и 1701 гг. последовали военные экспедиции крымцев, целью которых был не грабеж или достижение каких-то политических целей, а стремление «сохранить лицо».

Не только дети крымских ханов, но и их родственники, калга-султанов, нуреддин-султанов и мурз из могучего рода Ширин отправлялись на воспитание в Черкесию. Уже при рождении ханского сына тут же эта новость через специального информатора доносилась до сведения черкесских и кабардинских правителей и соответствующим образом выражалась просьба о принятии ребенка на воспитание и обучение. Надо заметить, что в свое время аналогичным образом отправляли своих детей к черкесам и золотоордынские ханы. Сразу же по получению этой новости собиралось всенародное собрание для того, чтобы выбрать достойных воспитателя и кормилицу. Избранным на общенародном собрании аталыку и кормилице в торжественной обстановке объявляли о нравственном и об-

вой езде, использованию боевого оружия, тонкостям боевого искусства. По достижению ребенком юношеского возраста велась подготовка к его возвращению в Крым. Юноша облачался в лучшие одежды, вооружался лучшим оружием и садился на породистого коня. Делегация, что увозила ребенка из Крыма, тем же составом возвращала его в Крым вместе с подарками, приготовленными аталыком специально для хана. Снова делегация после традиционного приема три дня участвовала в пиршестве, по завершению которого снабжалась провиантом необходимым в дорогу. На четвертый день хан с подарками, предназначенными для аталыка, предлагал различные подарки и членам делегации. Эти подарки состояли из различных кожаных вещей, ружей, луков и различного другого оружия, дорогих изделий, сделанных из дорогих металлов и денег. Затем хан выражал слова благодарности за достойное обучение и воспитание сына и объявлял воспитателей своими духовными родителями, после чего делегация возвращалась на Кавказ.

То, что черкесский бей был аталыком крымского наследного принца, а

Мусульманский мистицизм

(краткая история)

Продолжение

В то время, как большинство ранних мусульманских аскетов придавали особое значение личной праведности, нравственной чистоте, страху перед Богом и строгому следованию букве Божественного закона, были и те, кто пошел дальше в поисках Божественной милости. Эти подвижники, которых можно рассматривать как предвестников суфийского движения, стремились достичь внутренней близости с Богом посредством принятия обетов (в особенности, воздержания от пищи и половых отношений), смирения, выполнения дополнительных подвижнических ритуалов, долгих ночных бдений, благочестивых размышлений над смыслом коранического текста, а также полной мысленной и духовной сосредоточенности на Боге. Стремясь достичь близости к Богу, они находили вдохновение в следующих коранических аятах: «А когда спрашивают тебя рабы Мои обо Мне, то ведь Я – близок, отвечаю призыву зовущего, когда он позовет Меня» (2:182/186), «Мы ближе к нему [человеку], чем шейная артерия» (50:15/16), «Куда бы вы ни обратились, там лик Аллаха» (2:109/115).

Подобным же образом ранние мусульманские аскеты и мистики размышляли и над смыслом преданий о пророке (хадис), которые подчеркивали постоянное, но незримое присутствие Бога в этом мире. Так, в одном хадисе Бог говорит: «Я (всегда) там, где раб Мой думает обо Мне... И если кто-то стремится приблизиться ко Мне хоть на одну пядь, Я приближаюсь к нему на локоть; если же кто-то стремится приблизиться ко Мне на локоть, Я приближаюсь к нему на две сажени; если кто-то спешит ко Мне навстречу, Я бегу к нему бегом». В другом известном хадисе пророк велит верующим служить Богу так, как если бы они лицезрели Его воочию, и полагать себя среди мертвых; он также учит их довольствоваться малым, ибо избыток отвлекает [от служения Богу]; Бог же всегда помнит о совершенных Его рабом благочестивых деяниях и никогда не забывает о неповиновении. Размышляя над этими и другими подобными наставлениями, равно как и над советами, которые приписывались благочестивым сподвижникам пророка, представители зарождающегося суфийского движения постепенно разработали всеобъемлющий свод правил поведения, который поощрял покаяние, воздержанность от мирских удовольствий, умеренность и добровольную бедность. Добровольная намеренная бедность зачастую имела под собой политическую подоплеку, так как некоторые ранние аскеты умышленно оставляли доходные ремесла или даже отказывались от наследства, выражая тем самым протест против несправедливости.

Придание особого значения милосердию Бога со временем привело некоторых аскетов к рассуждениям о Божественной любви, которые опирались на коранический аят (5:59/54): «Он [Бог] любит их, и они любят Его». Воодушевленные подобными аятами и хадисами ранние мистики стали описывать свое любовное стремление к Божественному Возлюбленному в поэмах и высказываниях, которые и поныне поражают нас своей удивитель-

ной красотой и утонченностью. Такая возвышенная любовь и страстное томление оправдывали в их глазах суровые лишения, которым они подвергали себя. Другим важным элементом учения ранних мистиков была идея о «предвечном договоре» между Богом и человеческим родом, заключенном еще до того, как человеческие существа обрели свои греховные тела, которые затем стали для них источником неповиновения Божественной воле.



Основываясь на Коране (7:171/172), первые суфийские теоретики описывали предвечное явление человеческих душ из «чресл сынов Адама» в виде частичек света. Эти частички предстали перед Богом, дабы засвидетельствовать свое признание Его абсолютной власти и обещать преданно служить Ему. Однако как только человеческая душа получает свое брэнное и греховное тело и попадает в порочный мир ложных кумиров и заблуждений, она забывает о своем обещании и становится жертвой соблазнов этой брэнной жизни. Цель мистика состоит в том, чтобы вернуть душу к состоянию непорочности и преданности Господу, в котором она пребывала до непосредственного акта творения. Это позволит ей «снова пережить» день заключения договора со своим Творцом.

На пути к достижению этой цели мистик должен избегать «ловушек» тварного мира, а также бороться со своей низменной душой (нафс), которую суфии рассматривали как обиталище эгоистических желаний, а значит – преграду на пути к Богу. Таким образом, задачей мистика стал самоанализ и строгое соблюдение добровольно возложенных на себя подвижнических ограничений в надежде с их помощью подавить свое собственное «Я», а значит и все исходящие от него пагубные страсти. До тех пор, пока существует собственное «Я», истинный «ислам», т.е. подлинное предание себя Божественной воле, невозможен.

Хотя суфийские авторы позднего периода часто приписывали авторитетным представителям ранней мусульманской общины склонность к аскетизму и мистицизму, они тем не менее признавали, что «суфийская наука» (илм ат-тасавуф) как таковая появилась в среде мусульман второго и третьего поколений. Из них в этой связи чаще всего упоминают знаменитого проповедника из Басры по имени ал-Хасан ал-Басри (21-110/642-768). Он принадлежал к поколению «последователей» (таби'ун), которое пришло на смену поколению сподвижников пророка (сахаб).

Известность ал-Хасану ал-Басри снискали его искренность и бескомпромиссность во всем, что касалось выполнения религиозного долга. Эти его качества произвели неизгладимое впечатление на современников и привлекли к нему множество последователей. Помимо этого, он был известен своими пламенными проповедями, в которых не просто предостерегал своих братьев по вере против совершения грехов, но также увещевал их посто-

янно готовить себя к Страшному суду, следуя его примеру. Его проповеди, из которых уцелели лишь небольшие фрагменты, представляют собой лучшие дошедшие до нас образцы ранней арабской религиозной риторики. Многие авторы последующих поколений, в частности, ал-Джахиз (ум. в 194/809 г.) и ал-Мубаррад (ум. в 286/900 г.), цитировали их наряду с известными речами политических лидеров умайядского периода в качестве эталона назидательных речей. Позднее многие его высказывания были включены в словари лучших арабских изречений. Вот два известных примера: хадисе хазихи-л-кулуба фа-иннаха сарйату-д-дусур («Не переставайте полировать свои сердца, ибо они быстро покрываются паутиной!»); идж'ал дунйака ал-кантара таджузу 'алайха вала та'муруха («Сделай этот мир для себя мостом, по которому идешь, но на котором ничего не строишь»).

В своих проповедях ал-Хасан ал-Басри постоянно предостерегал против увлечения жизненными благами и накопления богатств. По его мнению, все люди находятся на пути к смерти, а те, кто уже умер, ожидают тех, кто должен к ним присоединиться. Он с подозрением относился к стяжателям. Он также отказался принять неводеланные земли, которые власти безвозмездно раздавали жителям Басры, заявив при этом, что «корзина земли» будет не нужна ему в день воскресения из мертвых. Поглощенного мирскими заботами человека, которого мало волновали дела веры и который не задумывался над своими грехами, ал-Хасан ал-Басри называет «лицемером» (мунафик), т.е. человеком, пребывающим в состоянии между верой и неверием.

Он увещевал своих слушателей быть смиренными и крайне внимательно относиться ко всем своим действиям и помыслам. Последнее, по его мнению, совершенно необходимо для каждого верующего, ибо только таким образом он может выявить истинные мотивы своих слов и действий и, следовательно, придать им большую ис-

кренность. Эта идея стала краеугольным камнем суфийской самодисциплины и самоанализа, которые были столь тщательно описаны в сочинении ал-Мухасиб (ум. в 243/857 г.) 23. Братская любовь ал-Хасана ал-Басри по отношению к современникам (ухувва) и его альтруизм (йсар) были также восприняты поздними суфиями как качества, способствующие достижению главной цели аскета и мистика, – искреннего и ничем не замутненного служения Богу. Они легли в основу учения о духовном «рыцарстве» (футува), ставшего в последующие эпохи отличительной чертой многих суфийских общин. Еще одна отличительная черта ал-Хасана ал-Басри, которая сделала его личность особенно привлекательной в глазах поздних суфиев, – это его пренебрежение строгими требованиями, предъявляемыми к передаче хадисов, соответствие которым, по мнению знатоков хадисов (мухаддис), определяло весомость авторитета того или иного мусульманского ученого. Его собственные высказывания иной раз передавались из уст в уста как пророческие хадисы, и он ничего не имел против этого. Его не интересовал процесс тщательного воспроизведения имен передатчиков высказываний, возводимых к Пророку или кому-либо из его сподвижников. Поскольку многих суфиев осуждали за пренебрежение хадисной наукой, они парировали такие обвинения тем, что ал-Хасан ал-Басри, как и их самих, в делах веры интересовало «зерно», а не «шелуха».

Абу Талиб ал-Макки (ум. в 382/993 или 386/996 г.), классик поздней суфийской литературы, написал в своей книге «Пища сердец» (Кут ал-кулуб), что ал-Хасан ал-Басри был «нашим предводителем (имам) в этом учении... мы идем по его стопам, следуем его дорогой, и от его светильника исходит наш свет». Если отбросить в сторону высказывания поздних суфийских апологетов, подлинное отношение Хасана ал-Басри к зарождавшемуся в это время аскетическому и мистическому движению в исламе установить сложно. Некоторые свидетельства из его эпохи указывают на его нежелание быть связанным с каким-либо одним религиозным или интеллектуальным течением в исламе, включая и то, которому было суждено стать суфизмом.

Вопреки заявлениям поздних суфийских авторов, ни суфийский способ служения Богу, ни его внешний символ – шерстяное одеяние – не встречали повсеместного одобрения. В сущности, ранние аскеты, которые стали носить шерстяные одежды, были в меньшинстве, особенно если принять во внимание критику в их адрес со стороны тех, кого поздняя суфийская традиция представляет «суфиями». Обычай ношения шерсти был распространен в Басре и, в меньшей степени, в Куфе, которая была родным городом первых аскетов, получивших прозвище суфий: Абу Хашима (ум. в 160/776 г.) и Абдака (вторая половина II/VIII в.).

Из Куфы и Басры обычай ношения шерстяных одеяний и особый вид подвижничества, который эти одеяния символизировали, распространился в Сирии и Багдаде. В конечном счете он дал название аскетическому и мистическому движению, которое стало набирать силу в III/IX столетии.

А.Д. КНЫШ,
профессор исламоведения

Семейная выставка Айдера и Эвелины Алиевых поразила крымчан движением света и формы

В симферопольском Доме художника открылась выставка удивительных работ художника и скульптора Айдера Алиева и фотохудожницы Эвелины Алиевой.

Центральная композиция выставки посвящена гуманисту, выдающемуся просветителю и публицисту Исмаилу Гаспринскому. Его идеи имели сильное влияние на людей и остаются актуальными и сейчас. Айдер Алиев видит свое отражение в великом мыслителе. Он так же как и Гаспринский смотрит на мир по-другому. В пространственно-объемной инсталляции – взгляд скульптора на газету «Терджиман».

«Это целый театр, то есть можно почувствовать всю историю крымскотатарского народа. Это неутомимый труд, потому что искусство, помимо технической работы, требует душевных сил. Это всё нужно пережить, продумать и создать образы. В этом отношении Айдер, конечно, художник с большой буквы», – уверен художник Рамазан Усеинов.

На выставке также были представлены работы бабушки скульптора, вышивальщицы Хатидже Бубо.

Не менее впечатляющие работы и у его дочери. Эвелина рассказывает, что без фотоаппарата не ступает за порог дома. Снимки – это ее жизнь. Еще с детства девушка замечала необычные преломления света, хотя профессионально начала заниматься только 5 лет назад. Главная модель всех работ Эвелины – ее дочь. На снимках Эвелины выделяется фантастическое преломление света. На грани темной и светлой кистей получаются за-

мечательные детские портреты.

Ее работы выставлялись на многих фотовыставках. Одним из самых главных достижений Эвелины стало участие ее фоторабот в престижном проекте Photovogue. Это интернет-платформа журнала VOGUE Italia, созданная фоторедакторами издания. Здесь публикуются лучшие снимки фотографов со всего мира. За 2 года на Photovogue выставляли 15 работ крымскотатарской фотохудожницы. Одно ее фото вошло в номинацию «The best of Photovogue» (Лучшее на Photovogue). Это снимок дома бабушки и дедушки Эвелины в Коккозе (Соколиное), где прошло ее детство.

Семейная выставка Алиевых продлится в выставочном зале Союза художников Крыма, ул. К. Маркса 13/16 до 30 октября.

Фото: Леняра АБИБУЛАЕВА

